

MPHTI 16.01.07

**Ф.М. Ержанова**<sup>1</sup> (*orcid - 0000-0001-5067-0887*) – основной автор,  
**Ж.Б. Ибраева**<sup>2</sup> (*orcid - 0000-0003-1487-5513*),  
**Г.З. Шашкина**<sup>3</sup> (*orcid - 0000-0001-5870-4308*)

<sup>1</sup>PhD, и.о. ассоц. проф.,<sup>2</sup>Канд. филол. наук, и.о. проф.,

<sup>3</sup>Канд. филол. наук, и.о. проф.

<sup>1,2</sup>Казахский национальный педагогический университет им. Абая,  
г. Алматы, Казахстан

<sup>3</sup>Евразийский национальный университет имени Л.Н. Гумилева,  
Нур-Султан, Казахстан  
e-mail: igb1006@mail.ru

### КОНЦЕПТ «ВЕРА» В ДРЕВНЕТЮРКСКОЙ МЕНТАЛЬНОСТИ

**Аннотация.** В статье рассматривается номинация духовного концепта «вера», которая в исследуемый период осуществлялась с помощью целого ряда слов-синонимов. Проводится анализ наиболее сложного и богатого периода в истории тюркской философской мысли, раскрывается понимание «веры» в древнетюркской культуре, рефлексирование и анализ которой поможет подвинуть на дальнейшее развитие национальную философию. Работа имеет теоретическую значимость

**Ключевые слова:** языковая картина мира, древнетюркская ментальность, тенгрианство.

**Введение.** Исследование языковой картины мира древних тюрков показывает, что номинация духовного концепта «вера» в исследуемый период осуществлялась с помощью целого ряда слов-синонимов: *inan/ ынан* (вера, доверие); *isan/ ышан* (верить, доверять); *kertcung/ кертун* (вера); *суууп/ сыйын* (верить, поклоняться); *угq/ ырк* (поверье, примета); *көні/ көни* (верный, правдивый); *antliу* (верный, клятвенный); *jalvar* (молить, просить); *jukup* (поклонение), *tapin* (почитание, поклонение); *alka* (благословлять); *qayya/ карға* (проклинать); *arva* (колдовать, заклинать) и др.

Первой и наиболее важной особенностью «веры» в древнетюркском языке является ее толкование как «доверия», «надежности», «честности», «прямоты» «искренности», где четко прослеживаются следующие фундаментальные функции: а) доверие как условие целостного взаимодействия человека с миром: *adaş goldaser dästutunum dusuz/ inan үil aңarsen* – приобретай себе бескорыстных друзей и приятелей,/ доверяй им (DTC,с.611); *umakelsä qutkelir* – если придет гость – придет счастье (DTC,с.611); б) доверительная связь человека с Творцом-Тенгри: *Tayri, Umai iduq jir sub bas abar tiarinč* - Небо, (богиня) Умай и священная земля-вода [родина] – вот они, надо думать, дали [нам] победу [счастье] (DTC,с.35); «Вверху Тенгри тюрков и тюркская священная Йер-Суб сказали так: «Да не исчезнет тюркский народ! Да будет народом!» (DTC, с.36); в) доверие духам предков – «арухам», как духам-заступникам, которое способствовало слиянию в восприятии человека, прошлого, настоящего и будущего в единый целостный акт: «Пусть имя, слава, честь, что к тюркам перешли от предков боевых, не сгинут без следа!»; «Те земли, воды те, что предки дали нам, да обретут своих властителей!» (DTC, с. 37); г) доверие и вера в данную человеком клятву, в слово: «..будучи обманутым их сладкими словами и мягким шелком, вы тюркский народ, умирили» (DTC, с.166).

**Условия и методы исследований.** В статье наряду с общенаучными методами исследования были использованы частно-научные методы, такие, как методы целостного, концептуального, компонентного, контекстуального анализа. Из концептуального анализа «вера - доверие» мы видим, как тесно переплетено значение данного концепта с такими понятиями как «стыд», «совесть», «честь», «достоинство». И это неудивительно, так как это главные атрибуты Тенгри и основные его требования по отношению к человеку. В этой связи важно подчеркнуть, что для древних тюрков «весь жизненный мир» - это круг доверия, который в человеческой жизни был принят в качестве безусловно значимых.

Второе значение – «верность», основанное на верности идеалам предков; верности и повиновении беков и народа своему кагану, как необходимое условие существования государства, освященное авторитетом Тенгри. В «Большой надписи Куль-Тегину» говорится: «Из-за неверности беков и народа / Из-за подстрекательства и обмана народа табгач / Из-за его (народа табгач) соблазнов, / Из-за того, что он (народ табгач) ссорил младших братьев со старшими...тюркский народ расстроил свое уже образованное государство» (DTC, с.163).

**Результаты исследований.** Какой вывод делает «Надпись» из ошибочного деяния тюркского народа? «Тюркский народ, покайся! / Перед своим мудрым каганом, возвысившим /тебя/, чтобы ты был верен, перед своим добродетельным государством / Ты сам ошибся и поступил плохо» (DTC, с.164). Заметим, что это обращение к тюркскому народу, является незыблемой опорой государства. Именно народу обращены слова: «Перед своим мудрым каганом, возвысившим тебя, чтобы ты был верен!» В свою очередь, каган, обладая государственной мудростью, все свои способности, время, жизнь посвящает сохранению, укреплению и развитию тюркского государства: «Ради тюркского народа я не спал ночей, днем не сидел говоря: «Да возвышу я народ!»; «...их золото и блестящее серебро, их хорошо тканые шелка, их напитки, добытые из зерна, их верховых лошадей и жеребцов, их черных соболей и голубых белок я добыл для моего тюркского народа» (DTC3, с.164).

Третье значение веры выражено в таких словах, как «поверье», «суеверие», «примета». Понятие «ytk» («ырым»), о чем свидетельствует энциклопедия древнетюркских верований и суеверий «Книга притч» («Birk bitig»), играло огромную роль в понимании окружающего мира, космоса, Абсолюта. По представлениям тюрков, предметы мира гилозоистичны, нельзя гневить воду, огонь – дуть на них, плевать, нельзя вырубать дерево, срывать незрелые плоды. Нельзя обижать животных, на лошадь можно садиться только с левой стороны, в дом заходить только с правой стороны, подавать что-либо правой рукой и т.д. Каждое явление в природе, а также вещь или предмет несут функцию «ырыма». Правильное расположение месяца – хорошая примета: «*Aj otyryp tuwdu*» - «Месяц появился вертикально – хорошо будет»; «*Aj salqajyp tuwdu*» - «Месяц появился горизонтально – жди неприятностей» [2, с.338]. Таким образом, надо заметить, что каждая примета в жизни тюрка есть признание невидимой и всеобхватывающей связи всего со всем во Вселенной.

**Обсуждение научных результатов.** Для нашего исследования особый интерес представляет вера в Тенгри, всемогущего создателя всего сущего на Земле: *jayız jer jaşıl kök kün ajbirla tün torätti* - бурую землю, синее небо, солнце, луну и ночь создал он (DTC, с.580); *tänri jalnuq jaratty* - бог создал

человека; благославляющего и карающего: «Небо, Умай, священная Земля-Вода покарают (букв. раздавят) ведь нас!; «По милости Тенгри, воины моего отца, кагана, были как волки, а их враги как овцы» (ДТС, с.138).

В данных контекстах, вера в Тенгри имеет больше прагматический характер, нежели религиозный, так как все нацелено на объединение народа во имя создания могущественного государства. Служение и вера высшему Творцу-Тенгри, честность и преданность, выступают как естественные основы бытия, составляющие истинную природу человека. Именно это представление о врожденности веры делало ее (веру) внутренней сутью тюркской цивилизации, определяло ее высокую духовность и нравственность. Это же представление, не нуждающееся во внешнем проявлении – вербализации и обрядовости, формировало у внешних наблюдателей чувство безразличия, равнодушия кочевников к религии. В связи с этим, можно процитировать Делеза-Гваттари: «У кочевников есть чувство абсолюта, но в высшей степени атеистическое» [3, с.12].

Последнее значение «поклонение, почитание» выделяется особо: добрые и злые духи, населяющие так называемый мир людей: «Йер-Суб» – дух Земли-Воды, «Игэ» – дух Хозяин, «Йел» – злой дух, «Йек» – демон и др. в сознании древнего человека не воспринимались как самостоятельные явления, они были неразделимы с самим объектом.

Как известно, по отношению к Йер-Суб букв «земля-вода» тюркские народы применяли эпитет *ыдук*: «ыдук Йер-Суб», букв. «Священная Земля-Вода». О том, что тюрки почитали Йер-Суб – землю, и все то, что находится на ней – горы, реки, озера, деревья, камни и т.п. свидетельствуют многочисленные топонимические названия: Ыдук баш кидирима - «Святой ключ позади» (на западе); Тамаг ыдук башда сунушдимиз - «Мы сразились при священной вершине Тамаг»; Турк ыдук йари - «Тюркская священная земля»; Оз йарим ыдук - «Моя священная (родная) земля»; Ыдук Отукан - «Священный Отюкен» (название местности). Таким образом, будучи эпитетом многих географических объектов, слово «ыдук/ ыйык» употреблялось в значениях: «священный, святой, благословенный, почитаемый», но не «обожествленный».

Как отмечает В.В. Радлов: «Эта земля так близка человеку, так по своей природе даже родственна ему, что он может без боязни обратиться к ней. Поэтому каждый человек приносит Йер-Су (кут земли) жертвы и дары, дабы проявить свою благодарность и почитание. Восхвалять ее в песнях и благочестивых речениях и почитать ее может каждый без всякого для себя ущерба» [4, с.162].

**Заключение.** Опираясь на все вышеперечисленные факты, можно сделать некоторые мировоззренческие ментальные заключения. Очевидно, что «веровательные» качества осознавались древними тюрками как основные нравственные и морально-этические нормы общества, регулирующие отношения между людьми, Тенгри, и окружающим миром.

В целом, для понимания древнетюркской картины мира необходим учет основных положений, которые в совокупности формировали языковую картину мира древних тюрков. Во-первых, высший Разум, Творец - Тенгри явился важной потребностью для древнего человека, его видения мира и нравственного сознания, без которого он был не в состоянии ориентироваться в мире. Тенгри был сущностью «веры» и «разума», высшей истиной, вокруг которого группировались все представления и идеи, он был центральным объектом древнетюркской картины мира, «конечным

регулятивным принципом всей картины мира эпохи» [5, с.19]. Во-вторых, вера в Тенгри призывала человека на достойные дела, к свершению подвигов, обязывала к нравственной чистоте. В-третьих, обладая широким кругозором и логическим мышлением, он имел неограниченное доверие и открытость к жизни. В-четвертых, понимание мира и смысла жизни в мировоззрении древнего тюрка – это непрерывность жизни, ее постоянное возобновление. Отметим, что в письменных памятниках речь шла не просто о жизни, а о наслаждении ею: «Я не наслаждался...». И наконец, на этом уровне, человек был открыто устремлен к Космосу, к внешнему миру, в котором все наполнено «адамгершиликом» - «человечностью». В этом истинном начале духовной жизни были заложены такие черты, как открытость новому, доверие и умение сохранить свое внутреннее единство.

Тюркской ментальности присуща и глубокая религиозность, следование религиозным традициям и обычаям, и индифферентное отношение к религиозным догмам и институтам, и отрицание религии в пользу реализации экзистенциальных основ бытия человека. Эти формы – отношения складывались в течение всей истории тюркских народов как проявление многообразия мироотношенческих ориентиров.

#### Список литературы

1. Айтматов, Ч. Когда падают горы: (Вечная невеста): Роман, повесть, новелла [Текст] / Ч. Айтматов. – СПб: Азбука-классика, 2008. – 480 с.
2. Тенишев, Э. Сравнительно-историческая грамматика тюркских языков. Пратюркский язык – основа. Картина мира пратюркского этноса по данным языка [Текст] / Э. Тенишев, А. Дыбо. – М.: Наука, 2006. – 912 с.
3. Делез, Ж. Капитализм и шизофрения [Текст] / Ж. Делез, Ф. Гваттари. – Т.2 Тысяча плоскостей // Тамыр. - 2007. - №1. – С.84-89.
4. Радлов, В.В. Тюркские степные кочевники. Т.3 [Текст] / В.В. Радлов. - 2-е изд. доп. – Астана: «Алтын кітап», 2007. - 389 с.
5. Гуревич, А.Я. Категории средневековой культуры [Текст] / А.Я. Гуревич. – 2-е изд. испр. и доп. – М.: Искусство, 2021. – 350 с.

Материал поступил в редакцию 14.04.22.

Ф.М. Ержанова<sup>1</sup>, Ж.Б. Ибраева<sup>1</sup>, Г.З. Шашкина<sup>2</sup>

<sup>1</sup>Абай атындағы Қазақ ұлттық педагогикалық университеті, Алматы, Қазақстан

<sup>2</sup>Л.Н.Гумилев атындағы Еуразия ұлттық университеті, Нұр-Сұлтан, Қазақстан

#### ЕЖЕЛГІ ТҮРКІ ДІЛІНДЕГІ "СЕНІМ" КОНЦЕПТІ

**Аннотация.** Мақалада зерттелетін кезеңде бірқатар синонимдік сөздердің көмегімен жүзеге асырылған "сенім" рухани тұжырымдамасының номинациясы қарастырылады. Түркі философиялық ойы тарихындағы ең күрделі және бай кезеңге талдау жүргізіледі, ежелгі түркі мәдениетіндегі "сенім" түсінігі ашылады, оның рефлексиясы мен талдауы ұлттық философияны одан әрі дамытуға ықпал етеді. Жұмыстың теориялық маңызы бар

**Тірек сөздер:** әлемнің тілдік бейнесі, ежелгі түркі ділі, тәңірлік.

F.M. Yerzhanova<sup>1</sup>, Zh.B. Ibraeva<sup>1</sup>, Г.З Шашкина<sup>2</sup>

<sup>1</sup>*Abai University, Almaty, Kazakhstan*

<sup>2</sup>*L.N. Gumilyov Eurasian National University, Nur-Sultan, Kazakhstan*

#### THE CONCEPT OF "FAITH" IN THE ANCIENT TURKIC MENTALITY

**Abstract.** The article considers the nomination of the spiritual concept "faith", which in the period under study was carried out with the help of a number of synonymous words. The analysis of the most complex and rich period in the history of Turkic philosophical thought is carried out, the understanding of "faith" in the ancient Turkic culture is revealed, the reflection and analysis of which will help to encourage the further development of national philosophy. The work has theoretical significance

**Keywords:** linguistic picture of the world, ancient Turkic mentality, Tengrianism.

#### References

1. Aitmatov Ch. When the mountains fall: (Eternal bride): Novel. – St. Petersburg: ABC Classics, 2008.- 480 p. [in Russian].
2. Tenishev E., Dybo A. Comparative historical grammar of the Turkic languages. The Proto-Turkic language is the basis. The picture of the world of the Proto-Turkic ethnos according to language data. – Moscow: Nauka, 2006. – 912 p. [in Russian].
3. Deleuze J., Guattari F. Capitalism and schizophrenia. Issue 2. Thousand planes // Тамыр. - 2007. - No. 1. - P.84-89. [in Russian].
4. Radlov V.V. Turkic steppe nomads. Vol.3. – Astana: "Altyn kitap", 2007. – 389 p. [in Russian].
5. Gurevich A.Ya. Categories of medieval culture. – Moscow: Art, 2021. – 350 p. [in Russian].